افلا یتدبرون القرآن ام علی قلوب اقفالها (محمد: ۲۴)

الکتاب الجامع فی الاصول مع اشباهها المحررة بالبراهین القرآنیة

الاشباہ و الاصول

مصنف: علامہ محمد ظہیر الدین ربانی متخرج فاضل

المکتبة الظاهرية

التمهید

الحمد الله الذی علم بالقلم علم الانسان ما لم یعلم و السلام علی افضل الخلق نوح وعلی افاضیل العالمین وسائر المؤمنین ولعنة الله علی الظلمین اما بعد فاقول انا ظهیر الدین بن ذاکر الدین کنت علمت بضرورة رسالة جامعة علی نهج کتب الاشباہ و النظائر و ان تثبت بالبراهین القرآنیة لا کمثل کتب الاشباہ و النظائر المصنفات بدون الدلائل الثابتة ولم یکتب فیها الا ما وجدوا علیه اسلافهم بدون التحقیق و التعلم او ما یفهم کل عاقل اذا تعمق ولا یفیده شیئا بل نقلوا فیها صما وعمیانا الا ما شاء الله تعالی فصنفت هذا الکتاب علی هذا النهج ولم اتبع فیه الحشو و التطویل الخارج عن حد الضرورة الا ما کان ضروریا لافهام الاصول ثم علی طلاب الحق ان یجاهدوا فی فهم هذه الاصول المحررة ویسهلوا لانفسهم فقه الدین واسأل الله ان ینفع به العباد و یهتدوا به و یهدوا به غیرهم وان یتقبل الله هذا السعی۔

القواعد الفقهیة

الاصل الاول: لا اطاعة الا بقصد اسقاط الطلب

الاصل الثانی: اتباع الظن حرام

الاصل الثالث: ان ظاهر القرآن لا یترک ابدا

الاصل الرابع: من لم یحکم بما انزل الله فاولئك هم الکفرون

الاصل الخامس: الهدی هو القرآن وحده

الاصل السادس: الاستخفاف بالله و آیاته و الاعراض عنها کفر

الاصل السابع: المطلق یجری علی اطلاقه و العام یعم علی عمومه الا بقرینة متصلة بذلك الکلام

الاصل الثامن: کل مسلم مکلف بما عقل بکتاب الله

الاصل التاسع: زیادات القرآن لیست بدین الله

الاصل العاشر: من عجز عن فهم القرآن فلیکسب فهمه و یحکم بعقله

الاصل الحادی عشر: سنة النبی الذاتیة غیر دین

الاصل الثانی عشر: انما اللغة سماعیة

الاصل الثالث عشر: ما جعل علیکم فی الدین من حرج

الاصل الرابع عشر: من ترك ظاهر القرآن فقد کفر

الاصل الخامس عشر: لا یؤاخذ المجتهد المخطئ بل یثاب

الاصل السادس عشر: القرآن کله ظاهر

الاصل السابع عشر: کل خبر یفهم بالقرآن وهو لا یفهم بخبر

الاصل الثامن عشر: الباطل باطل وان اجتمع علیه کل مسلم

الاصل التاسع عشر: لکل مسبّب سبب ولکل قضیة برهان

الاصل العشرون: الاصل براءة الذمة

الاصل الحادی والعشرون: الساقط لا یعود کما ان المعدوم لا یعود

الاصل الثانی والعشرون: الجهل غیر عذر بعد رسل

الاصل الثالث والعشرون: الاصل فی الاشیاء الاباحة شرعاً

الاصل الرابع والعشرون: کل فاسق کافر

الاصل الخامس والعشرون: المنکر مردود

الاصل السادس والعشرون: العون علی الجرم جرم

الاصل الاول: لا اطاعة الا بقصد اسقاط الطلب

معنی القاعدة ظاهر انها لا تصح الاطاعة ما لم یقصدها المطیع ووجهه ان الاطاعة اسم اداء المطلوب بقصد اسقاط الطلب مثلا امر الوالد ابنه ان یسقیه ماء ولم یدرك ابنه امره لکنه سقی والده من تلقاء نفسه فلا یقال انه اطاع ابنه والده ولو ادرك امره ثم سقاه ماء لقیل انه اطاع والده لانه قصد اسقاط الطلب فی صورة ثانیة ولم یقصد الاسقاط فی صورة اولی ولذا قال النبی "انما الاعمال بالنیات ولکل امرء ما نوی" وله فروع کثیرة وبعضها الیك:

الفرع الاول: دخل المجنب الحمام وطهر بدنه من الدنس والنجاسة ولم یقصد به اداء طهارة الجنابة ثم ذکر انه کان مجنبا لا تجوز صلوته لعدم صحة طهارة الجنابة لعدم قصد اسقاط طلب الله۔

الفرع الثانی: ان تلوث الثوب بنجاسة ثم ازالها بالماء ولم یقصد انه یؤدی امر الله زالت نجاسته ولم تتحقق عبادته ولا حسنة له۔

الفرع الثالث: من ظل جائعا کالصائم یظل جائعا ولم یقصد به اداء الصوم المطلوب فلا صوم له لان الصوم اطاعة الله ومطلوب ولا اطاعة بغیر قصد اسقاط الطلب۔

الفرع الرابع: من ادّی خیار ماله والزکوة هی خیار المال ولم یقصد به اداء امر الزکوة فلا زکوة له بل علیه ان یؤتی الزکوة فی مصرفها مرة اخری۔

الفرع الخامس: من اقام الصلوة وقصد به ارضاء احد من احباءه او لطلب الشهرة او المال او المدح لا صلوة له وکان فاسقا لانه اتخذ آیات الله هزوا فعلیه ان یقیم الصلوة مرة اخری لعدم قصد اداء امر الصلوة وان لم یعد تلك الصلوة کان تارك الصلوة۔

الفرع السادس: من طلب علم القرآن الكريم ليدحض به الغافلين او لتحصيل المال و الجاه وغيرهما من النعم الدنيوية بطلت عبادته تلك۔

الفرع السابع: من صام في رمضان بقصد اسقاط الطلب الواجب ولا دليل عنده في وجوب صوم رمضان مثلا انه صام في رمضان يقلد مجتهدا بطل صومه لان الطلب غير ثابت عنده لانه ليس له من علم بطلب الصيام في رمضان لعدم البرهان عنده بل ظن انه يكون وجوب الصيام في رمضان مطلوبا عند الله اعتمادا على المجتهد فلم يعبد الله بل عبد ذلك المجتهد۔

الاصل الثاني: اتباع الظن حرام

الظن اسم الوهم الغالب ويكون فيه شبهة لعدم الدليل القطعي و الشك دون الظن واتباع الظن في الدين حرام مع الكفر وفي الدنيا حرام بلا كفر اما حرمة اتباع الظن في الدين فلان اتباع غير الوحي حرام والوحي علم لا ظن فقال تعالى اتبعوا ما انزل اليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه اولياء قليلا ما تذكرون (الاعراف: ٠٣) وقال اتبعوا احسن ما انزل اليكم من ربكم من قبل ان ياتيكم العذاب بغتة وانتم لا تشعرون (الزمر: ٥٥) وقال هذا كتاب انزلناه مبارك فاتبعوه واتقوا لعلكم ترحمون (الانعام: ١٥٥) ولقوله تعالى ولا تقولوا لما تصف السنتكم الكذب هذا حلال و هذا حرام لتفتروا على الله الكذب ان الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون (النحل: ١١٦) والثالث قوله فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا ليضل الناس بغير علم (الانعام: ١٤٤) وقوله حرموا ما رزقهم الله افتراء على الله فقد ضلوا وما كانوا مهتدين (الانعام: ١٤٠) وقوله اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا يامر بالفحشاء اتقولون على الله ما لا تعلمون (الأعراف: ٢٨) وقوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد (الحج: ٠٣) وغيرها من البراهين فعلمنا منه اتباع غير ما انزل الله حرام واتباع ما انزل الله فرض لامر الله والظن غير ما انزل الله فاتباعه حرام واما كون اتباع الظن كفرا فقال تعالى من لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكفرون (المائدة: ٤٤) فالحكم بغير ما انزل الله كفر والظن غير ما انزل الله فالحكم بالظن كفر وقوله تعالى ان الحكم الا لله (يوسف: ٤٠) وقال تعالى افغير الله ابتغي حكما وهو الذي انزل اليكم الكتاب مفصلا (الانعام: ١١٤) فلا مجال لاحد ان يحكم الا بما انزل الله والا للزم تحكيم غير الله في الدين وهو كفر و الظن ليس ما انزل الله والعبادة اطاعة احد تابعا له والحكم بالظن في الدين تحكيم غير القرآن متبوعا لان القرآن غير ظن وهو اتخاذ غير الله معبودا لنفسه وهو كفر وشرك والرب هو الذي يطاع خضوعا و تبعا والله رب كل شيء وكل شيء يطيع الله خاضعا وتابعا والحكم بالظن في الدين تحكيم غير القرآن متبوعا وهو اتخاذ غير الله ربا واما حرمة اتباع الظن في الدين و الدنيا فلقوله تعالى لا تقف ما ليس لك به علم (بني اسرءيل: ٣٦) وقوله وما لهم به من علم ان تتبعون الا الظن وان الظن لا يغني من الحق شيئا (النجم: ٢٨) ان الله ذم وحرم اتباع الظن مطلقا بغير الفرق بين امور الدين والدنيا في هذه الآيات البينات۔

الفرع الاول: ان ظن ان في ثوبه رجزا اثناء الصلوة لم يلزم عليه ان يخرج منها و يزيلها فان لا دليل له في هذا الامر وان سلّم ان ثوبه نجس بلا دليل كان فاسقا لانه اتبع الظن۔

الفرع الثانی: انہ صام وقرب الی اللیل وسمع انہ جاء اللیل واعتمد علی ذلک الخبر بلا نظر فیہ فافطر ثم تبین لہ انہ لم یکن اللیل ظاھرا بطل صومہ وکان فاسقا لانہ افطر علی ذلک الخبر ولم یحصل العلم بصدق الخبر وکذبہ واتبع الظن ولانہ افطر قبل ظھور اللیل وھو حرام وان تبین لہ ظھور اللیل بعد النظر فیما اخبر ثم افطر ثم تبین انہ لم یکن اللیل آتیا لم یکن فاسقا وبطل صومہ لانہ افطر قبل ظھور اللیل وان افطر علی انہ سمع خبر ظھور اللیل ولم ینظر فیہ حق نظرہ ثم تبین لہ انہ کان جاء اللیل کان فاسقا وجاز صومہ ایضا لانہ اتبع الظن واتباع الظن حرام ووجہ جواز الصوم انہ ادی صومہ بلا اثم کما امر اللہ وارتکب اثم اتباع الظن بعد اتمام الصوم حین قد جاء اللیل ولا صوم بعد ظھور اللیل۔

الفرع الثالث: قضی القاضی علی احد انہ قتل بغیر حق لانھا شھدت اربعۃ مخبرین فی انہ قتل بغیر حق ولم یحقق فی احوال المخبرین کان القاضی فاسقا لانہ حکم بالظن فی اثبات الجرم واتباع الظن حرام۔

الفرع الرابع: سئل السائل مجتھدا عن امر شرعی فلم یقل المجتھد الا انہ حرام او انہ حلال وحکم السائل برائ المجتھد علی حسن الظن ولم یطلب منہ برھانا ان یتبعہ کان السائل کافرا لانہ حکم بالرای ھو الظن لا بما انزل اللہ وھو تحکیم السائل ذلک المجتھد وتحکیم غیر اللہ اکبر من انواع الشرک وھو معنی العبودیۃ وتسلیم الربوبیۃ والالوھیۃ لغیر اللہ جل مجدہ۔

الاصل الثالث: ان ظاھر القرآن لا یترک ابدا

الظاھر معنی یحصل من الکلام بسیاقہ بلا تاویل و تکلف واتباع الظاھر من القرآن الکریم فرض لانہ لم ینزل اللہ کتابہ الا فی معانیہ الظاھرۃ الواضحۃ لقولہ تعالی شھر رمضان الذی أنزل فیہ القرآن ھدی للناس وبینات من الھدی والفرقان (البقرۃ: ۱۸۵) فمعلومہ ان القرآن مشحون بالبینات الظاھرات من الھدی وقولہ تعالی وکذلک أنزلناہ آیات بینات وأن اللہ یھدی من یرید (الحج: ۱۶) فآیاتہ بینات ھی ظاھرات واضحات وقولہ تعالی وما علی الرسول الا البلاغ المبین (النور: ۵۴) انہ کان البلاغ بالوضوح واجبا علی رسول اللہ فکلام اللہ ظاھر غیر محتاج البیان وقولہ تعالی لقد یسرنا القرآن للذکر فھل من مدکر (القمر) وقولہ تعالی فإنما یسرناہ بلسانک لتبشر بہ المتقین وتنذر بہ قوما لدا (مریم: ۹۷) یخبر ان القرآن یسیر فھمہ لاخذ الھدی وغیر مشکل ولا مجمل وقولہ تعالی ھذا لسان عربی مبین (النحل: ۱۰۳) فالکتاب لسان عربی واضح وقولہ تعالی "والکتاب المبین" ای اقسم بالکتاب الذی یوضح ویظھر معانیہ واراد بہ القرآن وقولہ تعالی یأیھا الناس قد جاءکم برھان من ربکم وأنزلنا إلیکم نورا مبینا (النساء: ۱۷۴) البرھان دلیل قطعی واضح واراد بہ القرآن واطلق اللہ اسم النور المبین علی القرآن کتاب اللہ والمبین اسم الفاعل من باب الافعال ابان یبین ابانۃ فھو مبین ای یفصل ویوضح فثبت وضوح القرآن بازید من مئۃ آیۃ وجمعناھا فی کتابنا "معرفت ظاھر اور مقام حدیث" والوجوہ علی ظھور القرآن الحکیم من الوجوہ الاخری ان معنی اعتقاد الاجمال فی القرآن انہ لم یظھر اللہ حقہ ونزل کتابہ ناقص البیان ھو خلاف وعد اللہ واذلال اللہ واستھزاء بہ ومن وجوہ ظھورہ انہ لو کان کتاب اللہ غیر ظاھر للزمت علی اللہ السبحان التوریۃ وھی التکلم بخلاف الظاھر والمعنی البعید ھو نوع من الکذب والتوریۃ محتاجۃ التاویل والظھور وانہ لو کان غیر ظاھر

للزم علی الرسول البلاغ المبھم وکان وجب علیہ البلاغ المبین وھو استخفاف برسول اللہ ولو کان غیر ظاہر للزم ان آیتہ غیر الھدی اذ الھدی لا یحصل بمجمل ولو کان غیر ظاہر للزم عدم الالتفات الی آیاتہ لغموضھا فمن اعتقد جواز التاویل فی آیۃ من کتاب اللہ فی ایّ حال فقد کفر بجملۃ الآیات علی ظھورہ وھداہ وحقر اللہ تعالی ولو لم یکن الظاہر معیار الفھم اخترع منہ کل احد ما شاء۔

الفرع الاول: قولہ تعالی یا بلیس ما منعك ان تسجد لما خلقت بیدیّ (ص: ۷۵) فمن قال لا ید للہ بل المراد بالید فی آیات اللہ قدرۃ اللہ و سطوتہ فصار کافرا لانہ کفر بظاہر القرآن و انکار الظاہر انکار جملۃ آیات ظھور القرآن و وضوحہ بل الحق ان الآیۃ علی ظاہرھا ان للہ ید و کیفیتھا لا یعلمھا الا اللہ والید ما بہ یبطش۔

الفرع الثانی: قولہ تعالی للہ المشرق و المغرب فاینما تولوا فثم وجہ اللہ (البقرۃ: ۱۱۵) فمن قال مرادھا فاینما تولوا فثم قدرۃ اللہ کان کافرا لانہ حرف فی الآیۃ وظاہر القرآن لا یترك ابدا۔

الفرع الثالث: قولہ تعالی الزانیۃ و الزانی فاجلدوا کل واحد منھما مئۃ جلدۃ (النور: ۰۲) فمن قال بان عقوبۃ مئۃ جلدۃ علی الباکر والباکرۃ من الزناۃ ولا علی الذین نکحوا من الزناۃ متاثرا بما عزی برسول اللہ کان کافرا لانہ حرف کلام اللہ و انکر ظھور آیات القرآن وظاہر القرآن لا یترك ابدا بل عموم الآیۃ ظاہر بانہ قال تعالی کل احد منھما فشملہ کل زان و زانیۃ بغیر فرق بین الباکر و الناکح وان حرف کلام اللہ ذلك بعذر الاجتھاد و التحقیق لم یکن کافرا بل خاطئا۔

الفرع الرابع: وقولہ تعالی من لم یحکم بما انزل اللہ فاولئك ھم الکفرون (المائدۃ: ۴۴) فمن قال انہ لم یلتزم بتلك الآیۃ الا الیھود فمن لم یحکم بما انزل اللہ فلیسوا من الکافرین الا و اذا کان یھودیا فمن یقل بہ کان کافرا لانہ حرف کلام اللہ بترك ظاہرہ وشرط فی حکم اللہ بما لم یشرط سبحانہ۔

الفرع الخامس: الذین قالوا ان القرآن احتاج فی بیانہ الی وجہ نزولہ او ما روی عن رسول اللہ من خارجیات القرآن اما انھم من الکافرین او قرب الی الکفر ومعتقدو احتیاج القرآن بیانا اما ان یعتقدوہ باجتھادھم او بغیر اجتھادھم وفی الوجہ الاول کانوا خاطئین غیر کافرین فان الاجتھاد عذر فی الثانی اما یعتقدون احتیاج کتاب اللہ فی بیانہ اعراضا او عنادا فاولئك ھم الکفرون والا فکانوا غفلین۔

الاصل الرابع: من لم یحکم بما انزل اللہ فاولئك ھم الکفرون

ھذا القول آیۃ قرآنیۃ کریمۃ انہ قال تعالی من لم یحکم بما انزل اللہ فاولئك ھم الکفرون (المائدۃ: ۴۴) ھو ظاہر فی معناہ من یحکم بغیر ما انزل اللہ فاولئك ھم الکفرون فمن یحکم بالروایات الزیادات علی القرآن و آراء المجتھدین او الفقھاء او اصحاب القرن الاول او آراء رؤوس الطوائف المذھبیۃ او او الرای الاجماعی او القیاس فاولئك ھم الکفرون لان ما انزل اللہ کتاب اللہ الذی نزل علی محمد وما سواہ لیس بما انزل اللہ الا ان یحکم احد بغیرہ ولہ عذر شرعی۔

نشا سؤال انہ من یحکم بغیر ما انزل اللہ ولا یعتقد ما حکم فھل یکون کافرا علی ما اخبر اللہ؟ الحق انہ کافر لانہ لم یفرق اللہ بین الذی اعتقد ذلک الحکم او الذی لم یعتقدہ فلیس لاحد مجال ان یفرق بینھما ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک ھم الکفرون وان لم یعتقد ما حکم حکما کاذبا والوجہ الثانی فی تکفیر من حکم بغیر ما انزل اللہ بدون اعتقادہ ان الکفر ھو رد آیۃ اللہ تعالی ومن حکم بغیر ما انزل اللہ رد آیات اللہ التی تدل علی فرض الحکم بما انزل اللہ بعملہ ومن رد آیۃ من آیات اللہ کان من الکفرین ولہ کثیر الفروع فی ھذا الاصل مما لا یحصی فعلیک طلب الحق بکتاب اللہ۔

وتحکیم غیر القرآن تحکیم غیر اللہ ولا حکم الا اللہ ولا عبادۃ الا للہ ولا الوھیۃ الا للہ ولا ربوبیۃ الا للہ فی دین الاسلام بداھۃ ومعنی الربوبیۃ والالوھیۃ ھو الحکمیۃ ان لا نتلزم الا باللہ فمن حکم بغیر ما انزل اللہ جعل غیر اللہ حکما والھا وربا فکان کافرا مشرکا۔

الاصل الخامس: الھدی ھو القرآن وحدہ

الھدی ھو القرآن وحدہ فوجب علینا ان لا ناخذ بالھدی الا من القرآن العظیم وما لم یوافقہ ضلالۃ بوجوہ الاول قولہ تعالی لَقَدْ كَانَ فِيْ قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِّاُولِي الْاَلْبَابِ ۭ مَا كَانَ حَدِيْثًا يُّفْتَرٰى وَلٰكِنْ تَصْدِيْقَ الَّذِيْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيْلَ كُلِّ شَيْءٍ وَّهُدًى وَّرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ (یوسف:۱۱۱) والثانی قولہ تعالی وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَّهُدًى وَّرَحْمَةً وَّبُشْرٰى لِلْمُسْلِمِيْنَ (النحل:۸۹) والثالث قولہ تعالی وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِيْ هٰذَا الْقُرْاٰنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۡ فَاَبٰٓى اَكْثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوْرًا (بنی اسرائیل:۸۹) والرابع قولہ تعالی مَا فَرَّطْنَا فِي الْكِتٰبِ مِنْ شَيْءٍ (الانعام:۳۸) والخامس قولہ تعالی اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ يُتْلٰى عَلَيْهِمْ ۭ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَرَحْمَةً وَّذِكْرٰى لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ (العنکبوت:۵۱) وغیرھا مما شابھھا من الآیات القرآنیۃ۔

فدلت تلک علی ان القرآن کفی لنا فی الھدی والارشاد ولا نحتاج الی غیرہ فی الھدی وھو تفصیل کل شیء من الھدی وتبیانا لکل شیء من الھدی وجامع کل مثل ولم یفرط اللہ فیہ شیئا ان نقول انہ لم یبین اللہ فیہ حدیثا من الھدایۃ ومحمد رسول اللہ لا یبلغ الا ما فی ھذا الکتب ولا یقول من تلقاء نفسہ وقال تعالی مَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ ۭ وَاللّٰهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُوْنَ وَمَا تَكْتُمُوْنَ (المائدۃ:۹۹) وقال وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ۔ (النور:۵۴) وَمَا عَلَى الرَّسُوْلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ۔ (العنکبوت:۱۸) فَاعْلَمُوْٓا اَنَّمَا عَلٰي رَسُوْلِنَا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ (المائدۃ:۹۲) فَهَلْ عَلَى الرُّسُلِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ (النحل:۳۵)۔

فدلت تلک البینات علی انہ لیس علی الرسول الا ان یبلغ بلاغا مبینا ولا ان یشرح ویفصل فی کلام اللہ ذی العظمۃ ولا مجال لاحد ان یفصل فی کلام اللہ الا اللہ الواحد القھار۔

الاصل السادس: الاستخفاف باللہ وآیاتہ والاعراض عنھا کفر

الاستخفاف والاستهزاء شیء واحد ای التخفیض فالاستخفاف بآیات الله کفر کما قال تعالی ولئن سألتهم لیقولن إنما کنا نخوض ونلعب قل أبالله وآیاته ورسوله کنتم تستهزئون (٦٥) لا تعتذروا قد کفرتم بعد إیمانکم (التوبة: ٦٦) فانه کفّر الله الذین استخفوه هو و آیاته و رسوله فمن استخف الله او آیاته او رسوله کان کافرا مرتدا۔

وقال تعالی ولقد استهزئ برسل من قبلك فحاق بالذین سخروا منهم ما کانوا به یستهزئون (١٠) قل سیروا فی الأرض ثم انظروا کیف کان عاقبة المکذبین (١١: الانعام) فعلمنا بان الاستخفاف بالرسل تکذیب شرعا انه اطلق الله المکذبین علی المستهزءین بالرسل۔

اما الاعراض عن آیات کتاب الله فقال تعالی من أعرض عنه فإنه یحمل یومَ القیامة وزرا (١٠٠) خلدین فیه وساء لهم یوم القیامة حِملا (١٠١) یومَ یُنفَخُ فی الصور ونحشر المجرمینَ یَوْمِئِذٍ زُرْقا (طه: ١٠٢) فعلمنا بان من اعراض عن آیات الله یخلُد فی العذاب الاخروی ویحشرهم الله یومئذ عمیانا۔

وقال تعالی ومَنْ أَظْلَمُ مِمَّن ذُکِّرَ بآیات ربه فأَعرضَ عنها ونَسِیَ ما قَدَّمتْ یَداه إنَّا جَعلنا علی قلوبهم أکنةً أن یفقَهُوْه وفی آذانهم وقرا وإن تَدْعُهم إلی الهدی فلن یَهتدوا إذًا أبدا (الکهف: ٥٧) فعلمنا بان الاعراض عن آیات الله موجبُ العذاب المهین ومن اعرض عن ذکر الله جَعل علی قلوبهم اکنة و مَنَعَهم ان یُؤمِنوا بآیتِ الله و یَهتدوا بها فأُولئِك هُمُ الکفرونَ فان لا عذاب فی الآخرة الا للکافرین۔

قال تعالی ومن أعرض عن ذکری فإن له معیشةً ضنکا ونحشره یوم القیامة أعمی (١٢٤) قال ربِّ لِمَ حشرتَنی أعمی وقد کنتُ بصیرا (١٢٥) قال کذلك أتتْك آیاتُنا فنسیتَها وکذلك الیومَ تُنسی (١٢٦) وکذلك نَجْزِی من أَسرف ولم یُؤمِن بآیت ربه ولعذاب الآخرة أشدُّ وأَبقی (طه: ١٢٧) فالآیة تُشعِرنا بان من اعرض عن هدی الله فله معیشة ضنکا فی الحیوة الدنیا ویحشره الله یومَ القیمة اعمی جَزاءً لما اَعرَض عن آیت الله البینت بترك التعلم بها ان یؤمنَ بها و یهتدیَ بها فاِستحقَّ عذابَ الحیوة الدنیا والآخرة وهو کفر صریح۔

فقال تعالی ذلکم بانکم اتخذتم آیت الله هزوا وغرتکم الحیوة الدنیا فالیوم لا یَخرُجون منها ولا هم یُستَعْتَبون (الجاثیة: ٣٥) معلوم الآیة ان علةَ عذابِ الکفرین الدائمِ انهم لا یَعتَنون بآیات الله ولا یَهْتَدُونَ بها۔

قال تعالی ذر الذین اتخذوا دینهم لعبا ولهوا وغرّتهم الحیوة الدنیا وذکر به ان تُبسل نفس بما کسبَت لیس لها من دون الله ولیٌّ ولا شفیع وان تعدل کُلَّ عدلٍ لا یؤخذ منها اولئك الذین أُبسلوا بما کسبوا لهم شراب من حمیم وعذابٌ الیم بما کانوا یکفرون (الانعام: ٧٠) امرنا الله ان نذر الذین اتخذوا دینهم لعبا ولهوا ای الذین لم یَعْتَنُوْا به والله امرنا اَنْ لا نَذَرَ المؤمنین فلو کان الذی لم یَعْتَنِ بالدِین مؤمنا لِمَا اَمَرَنَا ان نذرَه۔

وقال تعالى قل اطيعوا الله والرسول فان تولوا فان الله لا يحب الكفرين (آل عمران: ٣٢) فعلمنا انه من تولى عن اطاعة الله ورسوله كان من الكفرين والتولى هو الاعراض۔

الفرع الاول: من قال ان الايات تضل الذين يتدبرون فيها من طلبة الحق كان كافرا بلا شك بل من شك فى كفره فقد كفر لانه استخفاف آيات الله وانكار كون آيات الله هدى للناس وانه اعرض عن جملة القرآن ورفض آيات فى هدى القرآن ويقول ذلك القول المقلدون انهم يقولون اننا لا نعبد الا آراء ائمتنا واسلافنا فاننا لا نستطيع على فهم كتاب الله لانه مشكل ذو عوج فاحتجنا الى آراء فقيهنا وهذا كفر وارتداد عن الاسلام لانه كفر بيسر القرآن المبين وبيانه ووضوحه وظهوره وكفر بكفاية كتاب الله فى الهداية الثابتة بالبراهين الوافرة۔

الفرع الثانى: من قال اننا لا نقبل ظاهر الآيات الا ما يؤيد مذهب اسلافنا او جماعتنا كافرا و مرتدا لانه قد اعرض عن كون آيات كتاب الله حجة عليه فى الدين ورد حكمية الله تعالى عليه وربوبيته وجعل مذهب اسلافهم حجة عليه وهذا كفر واقبح نوعا من انواع الشرك۔

الفرع الثالث: من عصى الله ورسوله بعمله كان من الكفرين لانه قد اعرض عن آيات الله التى خالفها بعمله مثلا من زنى كان من الكفرين لانه قد اعرض عن آيات دالة على حرمة الزنى فقال تعالى لا تقربوا الزنى انه كان فاحشة وساء سبيلا (بنى اسرءيل: ٣٢) فمن زنا قد اعرض تلك الآية الكريمة البينة فكان من الكفرين وهكذا فى كل جرم وسياتى ان شاء الله بحثه فى القاعدة كل مجرم كافر۔

الاصل السابع: المطلق يجرى على اطلاقه والعام يعم على عمومه الا بقرينة متصلة بذلك الكلام

ما لم يشرط الله فيه وما لم يخصصه بشىء فلا مجال لاحد ان يشرط عليه ويخصصه بشىء لان ان الحكم الا لله تعالى ومن خالفه جعل غير الله حكما فى دين الاسلام والحكم هو الذى يختار للفصل فلا يستحق غيره ان يحكم فى الدين فقال تعالى إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفاصلين (الانعام: ٥٧) وقال إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون (يوسف: ٤٠) وقال له الحكم وهو أسرع الحاسبين (الانعام: ٦٢) وقال أفغير الله أبتغى حكما وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلا (الانعام: ١١٤)۔

ولان هذا حكم بغير كتاب الله وهذا شرك افحم وكفر اعظم فقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون (المائدة: ٤٤) وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون (المائدة: ٤٥) وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون (المائدة: ٤٧)۔

ولان هذا افتراء فى الدين والافتراء مردود وكفر فقال ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا أو كذب بالحق لما جاءه أليس فى جهنم مثوى للكفرين (العنكبوت: ٦٨) وقال فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذ جاءه أليس فى جهنم مثوى للكفرين

(الزمر:٣٢) وقال ولا تقولوا لما تصف ألسنتكم الكذب هذا حلال وهذا حرام لتفتروا على الله الكذب إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون (النحل:١١٦) وقال قل إن الذين يفترون على الله الكذب لا يفلحون (يونس:٦٩)۔

لان لا تغير لكلمات الله تعالى ولا بد من خلو الاله عن كل عيب والشارط على مطلق الله وعمومه مبدل لكلمات الله سبحنه فقال تعالى واتل ما أوحى إليك من كتاب ربك لا مبدل لكلماته ولن تجد من دونه ملتحدا (٢٧: الكهف) وقال تعالى ولا مبدل لكلمات الله (الانعام:٣٤) وقال تعالى وتمت كلمت ربك صدقا وعدلا لا مبدل لكلماته وهو السميع العليم (١١٥: الانعام)۔

لا يتقيد كلام الله الا بكلامه المتصل به الدال على تقيده لا بكلامه المنفصل كحرف الاستثناء كما قال تعالى والذين هم لفروجهم حفظون الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين (المؤمنون) فما جاء بحرف الاستثناء من الكلام المتصل يغير ما من قبله بدلالة ظاهرة ولا تتقيد هذه الآية بآيات خارجة عن سياق تلك الآية لانها من كلامه المنفصل ولا دلالة بالكلام المنفصل على تقيد الكلام الاول اذا كان الكلام ظاهرا مبينا مثلا انها لا تتقيد آيات البقرة بآيات آل عمران فانه ثبت باكثر من مئة آية بينة ان كلام الله القرآن واضح ظاهر يبين مراده حق تبيينه فيحصل معنى الكلام الواضح بدون تكلف و تامل ومن زاد فى كلام الله من كلامه المنفصل رد ظاهره وارتكب فى كسب معناه تكلفا و تاملا فلو كان كلام الله غير واضح لاحتاج فى بيانه الى كلامه الآخر الخارج عن سياق الكلام الاول وقد قدمنا آيات وضوح القرآن فى بيان القاعدة ان ظاهر القرآن لا يترك ابدا فارجع اليه۔

الاصل الثامن: كل مسلم مكلف بما عقل بكتاب الله

فرض الله على كل احد ان يفهم كتابه العزيز ثم يتبعه ولا اتباع بدون الفهم والاتباع اسم مطابقة احد بعد فهم قوله او فعله و نزل كتاب الله ان نتبعه ولا مناص بغير اتباعه فى الحيوة الدنيا والآخرة فقال تعالى اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء قليلا ما تذكرون (الأعراف:٠٣) وقال تعالى اتبع ما أوحى إليك من ربك لا إله إلا هو وأعرض عن المشركين (الانعام:١٠٦) وقال تعالى إن أتبع إلا ما يوحى إلى (الانعام:٥٠) وقال تعالى وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا أولو كان الشيطان يدعوهم إلى عذاب السعير (لقمان:٢١)۔

ان العبادة اسم الخضوع والتبع ولا تبعية بدون الفهم ومن الثابت الشهير الشرعى ان لا عبادة فى الاسلام الا لله الواحد القهار فلا عبادة لله تعالى بدون فهم احكامه البينة واقواله الحكيمة فقال واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا (النساء:٣٦) وقال اعبدوا الله ربى وربكم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار وما للظلمين من أنصار (المائدة:٧٢) وقال انا ربكم فاعبدون (الانبياء:٩٢) وقال يا عبادى الذين آمنوا ان ارضى واسعة فاياى فاعبدون (العنكبوت:٥٦) وقال لقد أرسلنا نوحا إلى قومه فقال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم (٥٩: الاعراف)۔

عقل القرآن فرض وقال تعالى ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون (الانفال: ٢٢) وقال صم بكم عمى فهم لا يعقلون (البقرة: ١٧١) وقال كذلك يبين الله لكم آياته لعلكم تعقلون (البقرة: ٢٤٢) وقال انا انزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون (يوسف: ٠٢) وقال لقد انزلنا اليكم كتابا فيه ذكركم افلا تعقلون (الانبياء: ١٠) وقال لوكنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير (الملك: ١٠) وقال تعالى افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها (محمد: ٢٤)۔

الحكم بكتاب الله فرض ومن لم يحكم به فاولئك هم الكفرون ولا يحكم بدون فهم حدود الله واصوله فقال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون (المائدة: ٤٤) وقال سبحنه ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون (المائدة: ٤٥) وقال وأنزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمنا عليه فاحكم بينهم بما أنزل الله (المائدة: ٤٨)

حرم الله علينا ان نتبع ما ليس لنا به علم فاتباع العلم فرض وانما العلم بالتعلم والعلم ما حصل بعد عقل شیء بالدلائل القطعية واذا لم يعقل دليلا قطعيا لم يحصل له العلم ولا يصح اتباع العلم بدون عقل الدلائل القطعية فقال تعالى موجبا لاتباع العلم لا تقف ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفواد كل اولئك كان عنه مسئولا (بنی إسرائيل: ٣٦) وقال تعالى اذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله امرنا بها قل ان الله لا يامر بالفحشاء اتقولون على الله ما لا تعلمون (الأعراف: ٢٨) وقال تعالى وما لهم به من علم ان تتبعون الا الظن وان الظن لا يغنی من الحق شيئا (النجم: ٢٨) وقال تعالى قل أتخذتم عند الله عهدا فلن يخلف الله عهده أم تقولون على الله ما لا تعلمون (البقرة: ٨٠) وقال تعالى يعبدون من دون الله ما لم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم وما للظالمين من نصير (الحج: ٧١) وقال تعالى قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا الظن وان انتم الا تخرصون (الانعام: ١٤٨) وقال تعالى وان الذين اختلفوا فيه لفی شك منه ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا (النساء: ١٥٧) وتقدم بحث حرمة اتباع الظن فی القاعدة اتباع الظن حرام۔

فرض الله علينا ان نجاهد فيه حتى وسعنا ولا يمكن ذلك الجهاد الكامل فی الله تعالى الا بعقل كتابه عقلا كاملا فلزم علينا ما عقلنا من القرآن لا ما عقل غيرنا فان رفض ما عقلنا من القرآن ترك جهادنا فی الله حتى وسعنا فقال تعالى جاهدوا فی الله حق جهاده (الحج: ٧٨)۔

الاصل التاسع: زيادات القرآن ليست بدين الله

زيادات القرآن ليست بدين الله سبحنه فانه لم ينزل الله على نبيه دينا الا ما فی كتابه القرآن وقبول زيادة القرآن بطريق الدين كفر بكفاية القرآن فی الهدى وكفايته وكونه مفصل كل شیء وكفايته فی الهداية معلومة بآيات بينات من كتاب الله فقال تعالى لَقَدۡ كَانَ فِیۡ قَصَصِهِمۡ عِبۡرَةٌ لِّاُولِی الۡاَلۡبَابِ ؕ مَا كَانَ حَدِیۡثًا یُّفۡتَرٰی وَ لٰكِنۡ تَصۡدِیۡقَ الَّذِیۡ بَیۡنَ یَدَیۡهِ وَ تَفۡصِیۡلَ كُلِّ شَیۡءٍ وَّ هُدًی وَّ رَحۡمَةً لِّقَوۡمٍ یُّؤۡمِنُوۡنَ ۝ (يوسف: ١١١) وقال تعالى وَ نَزَّلۡنَا عَلَیۡكَ الۡكِتٰبَ تِبۡیَانًا لِّكُلِّ شَیۡءٍ وَّ هُدًی وَّ رَحۡمَةً وَّ بُشۡرٰی لِلۡمُسۡلِمِیۡنَ ۝ (النحل: ٨٩) قال تعالى وَ لَقَدۡ صَرَّفۡنَا لِلنَّاسِ فِیۡ هٰذَا الۡقُرۡاٰنِ مِنۡ كُلِّ مَثَلٍ ۫ فَاَبٰۤی اَكۡثَرُ النَّاسِ اِلَّا كُفُوۡرًا ۝ (بنی اسرائيل: ٨٩) قال تعالى مَا فَرَّطۡنَا فِی الۡكِتٰبِ

مِنْ شَيْءٍ(الانعام:٣٨)قال تعالیٰ اَوَلَمْ يَكْفِهِمْ اَنَّآ اَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتٰبَ يُتْلٰى عَلَيْهِمْ ۭ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَرَحْمَةً وَّذِكْرٰى لِقَوْمٍ يُّؤْمِنُوْنَ(العنكبوت:٥١)۔

اخبرنا الله بان القرآن تبيان لكل شیء و تفصيل كل شیء و جامع كل مثل ولم يفرط الله فيه شيئا وكان القرآن كافيا فی الذكری و الهدی فلا يحل لاحد ان يختار ما زاد علی القرآن المجيد بطريق الدين و صنفنا فی هذا الامر كتابا ردا علی اهل الرواية المسمی ب"تعقبات اهل روايت"واجبنا عليهم عن كل شبهة يوردونها علی كفاية كتاب الله فارجعوا الی ذلك المصنف۔

الفرع: جسر جهنم و الحوض المسمی بالكوثر غير ثابت بكتاب الله المبين فزيادات عليه فكانت مردودة۔

الاصل العاشر: من عجز عن فهم كتاب الله ليكسب فهمه و يحكم بعقله

العاجز عن فهم كتاب الله وهو ان يبعث رسولا ولكنه عجز العبد عن الاهتداء بالكتاب انه لم يعلم لسان ذلك الكتاب هو عربی واضح ففرض عليه ان يتعلم لسانا عربيا بقدر الضرورة ان يتبع القرآن فان اتباع القرآن اشد فرضا ولا اتباع بدون فهم امر المتبوع وكان وجب عليه ان يتبع هدی الله بقدر ما فهم القرآن حتی يفهم القرآن كله ثم يتبعه و يحكم بعقله بين الحق و الباطل حيث لا يدرك حكم الله من كتابه فان العقل ذريعة الهدی بعد كتاب الله فقال تعالی ونفس وما سواها (٧) فألهمها فجورها وتقواها (الشمس:٠٨) فدلت علی انه الهم الله كل نفس ما لزمه فالعقل يدرك الحسن و القبح و يهدی الی سبيل الله اذا خلا عن شهوة۔

وقال تعالی ويجعل الرجس علی الذين لا يعقلون (الرعد:٠٤) فعلمنا انه من لم يتبع العقل بدون شهوة جعل الله عليه الرجس ويجعله الله ضالا و يقع فی فتنة الناس ويتبع اهواءه بغير علم وهذا حرمه الله تعالی۔

وقال تعالی أيحسب الإنسان أن يترك سدی (القيامة:٣٦) السدی مهمل ولم يترك الله عباده مهملين بل كانوا مكلفين باحكام الله تعالی كل لحظة فكيف امكن لمن لم يقدر علی فهم الكتاب يتعلم لسانا عربيا ضروريا ان يتركه الله سدی بل وجب عليه استعمال عقله فی تمييز بين الحق و الباطل لان العقل جعله الله ذريعة الهدی الواحدة بعد كتاب الله۔

وقال تعالی فلما جن عليه الليل رأی كوكبا قال هذا ربی فلما أفل قال لا أحب الآفلين (٧٦) فلما رأی القمر بازغا قال هذا ربی فلما أفل قال لئن لم يهدنی ربی لأكونن من القوم الضالين (٧٧) فلما رأی الشمس بازغة قال هذا ربی هذا أكبر فلما أفلت قال يقوم إنی بریء مما تشركون (٧٨)(الانعام)

قص الله اجتهاد ابرهيم عليه السلام بعقله فی معرفة الرب تعالی من هو؟ اتخذ كوكبا ربه ثم رجع عنه ثم اتخذ القمر بازغا ربه ثم رجع عنه ثم اتخذ الشمس بازغة ربه ومدحه بقوله هذا اكبر ثم رجع عنه ثم اتخذ الله فاطر السموت و الارض ربه وبيّن الله هذه القصة فی كتابه عبرة و نصيحة لنا فعلمنا منه من عجز عن كتاب الله فليحكم بعقله۔

ومن عجز عن فهم الكتاب ولم يحكم بعقله السليم لكان من الضالين فانه لن ينال سبيل الحق بدون كتاب الله والعقل السليم والله حرم على العباد ان يمشي على صراط الضالين فقال تعالى اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم غير المغضوب عليهم ولا الضالين (الفاتحة)

وقال سبحنه أتحسب ان اكثرهم يسمعون او يعقلون ان هم الا كالانعام بل هم اضل سبيلا (الفرقان: ٤٤) فعلمنا ان الذين لا يعقلون اتخذهم الله اضل سبيلا وهذا تكفيرهم من جانب الله سبحنه۔

وقال سبحنه ومن اضل ممن اتبع هواه بغير هدى من الله ان الله لا يهدى القوم الظلمين (القصص: ٥٠) ومن لم يحكم بالعقل السليم ولا يقدر على فهم الكتاب لاتبع هواه بغير هدى من الله فان ذريعة الهدى ليست الا كتاب الله او العقل السليم كما هو متحقق بالقرآن المبين۔

ومن عجز عن فهم القرآن المجيد ولم يعقل الحق والباطل بعقله مجتنبا للهوى لسلك مسلك الشيطن وحرمه الله تعالى فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوت الشيطن ومن يتبع خطوت الشيطن فانه يامر بالفحشاء والمنكر (النور: ٢١)۔

الاصل الحادي عشر: سنة النبي الذاتية غير دين

سنة النبي الذاتية هي سنته التي اوجدها النبي من تلقاء نفسه ولم يتخذها الله دينا مثلا كان النبي يلبس العمائم او المآزر او الخاتم على ما روى ولكنه لم يوجبه الله علينا ولم يجعله مستحبا لنا بدليل انه لم ينصه الله في كتابه بل كان من حضارة قدماء العرب مثلا الالتحاء وروى انه كان يلتحي النبي وغيره من اهل العرب مؤمنا او كافرا واهل الروم لانه من حضارتهم وروى انه كانت لابي جهل لحية وقتله ابن مسعود باخذ لحيته وكمثل اقامة الركعات حين كسوف الشمس او الاستسقاء او اقامة الصلوة المشروعة مع الركوع السجود والقعود واخطأ الذين اولجوا حضارة العرب او ما اوجد النبي في دين الله واجروا عليه حكم الاستحباب والوجوب او الكراهة بدون آية من آيت الله البينت فلا نقبل شيئا بطريق الدين الا ما وجدنا عليه كتاب الله العزيز۔

الاصل الثاني عشر: انما اللغة سماعية

مراد هذا الاصل ان اللغة لا تعرف بدون كلام اصحابها مثلا ان اللغة العربية لا تعرف الا بكلام اهل العرب ولم يجز لاحد ان يقول بمعنى اللفظ العربي الا عن اصطلاح العرب ورسمهم اللساني ولا يحصل الا بالسماع والنقل القطعي ورد هذا الاصل ان تكون اللغة قياسية اي لا تثبت اللغة بالخرص والظن وأن قواعد اللغة وتراكيبها لا يمكن دائماً تفسيرها أو تطويرها باستخدام القياس العقلي أو المنطقي. بمعنى آخر، ليست كل جوانب اللغة قابلة للتحليل أو التفسير من خلال القواعد العامة أو الاستنتاجات المنطقية. في كثير من الأحيان، تحتوي اللغة على استثناءات وشواذ لا تخضع للقواعد العامة. هذه الاستثناءات تكون نتيجة لتاريخ اللغة وتطورها عبر الزمن، وكذلك التأثيرات الثقافية والاجتماعية التي قد تُشكِّل جوانب معينة من اللغة. لذلك، يعتمد فهم اللغة بشكل كبير على السماع والتعرض المباشر لها، بدلاً من محاولة تحليلها بشكل عقلي أو قياسي.

اهل اللغة ما لكون للغتهم فما يشاؤون يعنون بلغتهم مطابقين للقواعد او معارضين لها ومقتضى القياس ان يراد بكل لفظ المعنى الموافق للقواعد ومثله لفظ الباعث فنطق القياس فى معناه هو الداعى و السبب ومعناه على خلاف القياس المحيى اذا اطلق الباعث على الله تعالى وله كثير من الامثال۔

الاصل الثالث عشر: ما جعل عليكم فى الدين من حرج

هذا الاصل آية القرآن قال تعالى وما جعل عليكم فى الدين من حرج (الحج:٧٨) فعلمنا بان لا حرج على المسلمين فى دين الاسلام فاذا وقع عليهم حرج اتسع الامر ولكنه وجب علينا ان نعرف بمعنى الحرج ففى مفردات الراغب اصل الحرج والحراج مجتمع الشيئين و تصور منه ضيق ما بينهما فقيل للضيق حرج وللاثم حرج۔ الظاهر فى الآية معنى الحرج الضيق فلم يجعل الله فى الدين على المسلمين من ضيق والضيق ضد السعة من غير فرق بين القدرة و العجز وبذلك اخبرنا الله من قوله لا يكلف الله نفسا الا وسعها اى لا يكلف الله الا نفسا غير مضيق اعراضا عن مطلق العجز۔

الفرع الاول: من اكره على ان يقول بالكفر حل له ان يقول و قلبه مطمئن بالايمان لانه خرج من وسعه ان يحبس لسانه عن الكفر فقال تعالى من كفر بالله من بعد ايمانه الا من اكره و قلبه مطمئن بالايمان (النحل:١٠٦)

الفرع الثانى: من اكره على ان يطلق امرءته لم يشرع طلاقه لانه مجبور واحكام الله لا تجرى على من اكره كما قال تعالى لا يكلف الله نفسا الا وسعها وقال تعالى فاتقوا الله ما استطعتم (التغابن)

الفرع الثالث: من كان فى عطش شديد وليس له الا الخمر حل له ان يشرب الخمر بقدر دفع العلة مثلا جاز له ان يشرب اربع رشفات ان لم يندفع باقلها عطشه لقوله تعالى قد فصل لكم ما حرم عليكم الا ما اضطررتم اليه (الانعام)

الفرع الرابع: حل للحائض ان يرد تطهير المحيض اذا لحق له حرج اى ضيق ان يطهره مرة بعد مرة حتى يتيسر له وقت انقطاع المحيض للصلوة فجاز له ان يترك تطهير الدم اذا لحق له حرج و تقيم الصلوة۔

الاصل الرابع عشر: من ترك ظاهر القرآن فقد كفر

دللنا هذا الاصل فى بعض الاصول التى باحثنا فيها بالبراهين من قبل ان القرآن هو الظاهر الواضح والكفر بظاهر القرآن كفر بمعنى القرآن وكفر بازيد من مئة آية من كتاب الله الدالات على وضوح كتاب الله و بيانه و كونه مفصل كل شىء و تبيان كل شىء وجامع كل مثل وعبرة فمن طلب مزيد الكلام فليرجع الى الاصل ان ظاهر القرآن لا يترك ابدا۔

الاصل الخامس عشر: لا يؤاخذ المجتهد المخطئ بل يثاب

المجتهد هو الذى يجاهد فى الحق حتى يعجز واذا وقع منه خطأ عفا الله عنه لانه معذور شرعا وقد تقدم وما جعل الله فى الدين من حرج ولا يكلف الله نفسا الا وسعها بل يثاب من الله تعالى ذلك المجتهد الذى اخطأ لانه جهد فى طلب الحق الى العجز ولا يثاب على خطأه كما ظن بعض الناس والمجتهد المخطئ مغفور عند الله لعجزه وان كفّره الفقهاء۔

الاصل السادس عشر: القرآن كله ظاهر واضح

القرآن هو كتاب الله الذى انزله على رسوله محمد العربى عليه السلام ليهتدى عباد الله به وآياته ظاهرات بينات بغير فرق بين بعض دون بعض وقال تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان (البقرة: ١٨٥) فمعلومه ان القرآن مشحون بالبينات الظاهرات من الهدى و قوله تعالى وكذلك أنزلناه آيات بينات وأن الله يهدى من يريد (الحج: ١٦) فآياته بينات هى ظاهرات واضحات بغير فرق وقوله تعالى وما على الرسول الا البلاغ المبين (النور: ٥٤) انه كان البلاغ بالوضوح واجبا على رسول الله فكلام الله ظاهر غير محتاج البيان ولم يفرق الله انه بلغ النبى بعض الآيات بدون البيان و بعضها بالوضاحة بل التبليغ غير واقع بدون التصريح والتوضيح وقوله تعالى لقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر (القمر) وقوله تعالى فإنما يسرناه بلسانك لتبشر به المتقين وتنذر به قوما لدا (مريم: ٩٧) يخبر ان القرآن يسير فهمه لاخذ الهدى وغير مشكل ولا مجمل فلو كان بعض القرآن مشكلا و مجملا لخرج قدره ذلك عن الهدى و الرشاد الى الآيات المضلات و والقرآن كله هدى و رشاد وقوله تعالى هذا لسان عربى مبين (النحل: ١٠٣) فالكتاب لسان عربى واضح بدون فرق وقوله تعالى" والكتاب المبين" اى اقسم بكتاب الله الذى يوضح و يظهر معانيه و قوله تعالى يأيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم نورا مبينا (النساء: ١٧٤) البرهان دليل قطعى واضح والبرهان الذى جاءكم من ربكم هو القرآن المجيد و اطلق الله اسم النور المبين على القرآن كتاب الله و المبين اسم الفاعل من باب الافعال ابان يبين ابانة فهو مبين اى يفصل و يوضح ولم يفرق بين آياته دون بعضها فثبت ان القرآن المجيد كله ظاهر واضح۔

قد يشكل بآيت متشبهت وظن بعض الناس انها مجملات مشكلات معاذ الله تعالى والحق يضاده والآيات المتقدمة تعارض هذا الفكر فان الآيت المتشبهت هى آيات توهم الضلالة اذا لم يتدبر فيها المتدبر حق تدبره لتشابهها بالافكار الباطلة لذا قال تعالى لا يعلم تأويله الا الله و الرسخون فى العلم مثلا قال تعالى لاحل لكم بعض الذى حرم عليكم (ال عمران: ٥٠) هذا بيان مقصد من مقاصد بعثة المسيح الى قومه انه جاءهم ان يحل لهم بعض الذى حرم عليهم بتبليغ آيات الله ولكنه استدل حبر من احبار النصارى بهذه الآية على ربوبية المسيح انه مالك الحلال و الحرام لانه احل بعض ما حرم لقومه وانما الاحلال و التحريم بيد الرب فهذه الآية متشابهة واما الحروف المقطعة فهى اسماء السور التى تتدخل مبدءها وتفيد التنبيه لمن يسمع و يقرء كمثل حرف ألا فى كلام العرب وهى تاتى مبدء الكلام لتسلب الالتفات اليه مستعملة فى التكلم فلا مجمل فى كتاب الله۔

الاصل السابع عشر: كل خبر يفهم بالقرآن و هو لا يفهم بخبر

القرآن المجيد مثل كل شىء و فرقان كل شىء و حاكم على كل شىء فى الحق و الباطل اتفاقا فيعرض كل شىء عليه ليتبين ويحكم القرآن بظاهره و وضوحه ان ذلك الخبر حق او باطل قال تعالى شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان (البقرة: ١٨٥) وقال سبحانه و تعالى تبرك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعلمين نذيرا (الفرقان: ٠١) الفرقان الذى يفرق بين الحق و الباطل وهو القرآن وغيرهما من الآيات البينات وقال رسول الله" سيفشو عنى احاديث فما اتاكم من حديثى فاقرؤا

كتاب الله واعتبروه فما وافق كتاب الله فانا قلته وما لم يوافق كتاب الله فلم اقله" وقال رسول الله "ستكون عنى رواة يرون الحديث، فاعرضوه على القرآن، فان وافق القرآن فخذوه والا فدعوه" فكل خبر يفهم بالقرآن فاذا وافقه قبلناه ولم يوافقه رددناه ولم يحل ان ناتى بما يخالفه ان يفهم القرآن باخبار غيره ونرد القرآن اذا لم يوافق اخبار اخرى وهذا كفر اعظم و شرك افخم وهذا تحكيم كلام غير الله على كلام الله الاعظم والاقوم وانما القرآن حاكم على كل شيء۔

الاصل الثامن عشر: الباطل باطل وان اجتمع عليه كل مسلم

لا يحل شيئا ولا يحرم شيئا ولا يحق ولا يبطل الا كلام الله لان لا ولى ولا حكم فى الدين ولا اله ولا رب الا الله تعالى جده فلا مكانة لاجتماع المسلمين على ان يكون الشيء الفلان حراما او حلالا او حقا او باطلا بل اذا اجتمع المسلمون على ان الشيء حق او باطل فيعرض على كلام الله فان وجدناه موافقا له قبلناه واعترفناه وان وجدناه مخالفا له رددناه وتولينا عنه والخبيث خبيث ولو قال الناس انه طيب وكثرة الخبيث لا تزيد الا الخباثة۔

قد يظن بعض الناس اذا اجمع المسلمون على حق شيء او بطلان شيء لصار حقا او باطلا وهذا وهم عظيم فان الرب حاكم فى الحق والباطل لا اجتماع المسلمين فكيف يكون اجتماعهم دليلا وحجة فى الحق والباطل بين الناس وكيف نحكم بما اجتمع المسلمون عليه بدون كلام الله فقال تعالى إن الحكم إلا لله يقص الحق وهو خير الفصلين (الانعام: ٥٧) وقال إن الحكم إلا لله أمر ألا تعبدوا إلا إياه ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون (يوسف: ٤٠) وقال له الحكم وهو أسرع الحسبين (الانعام: ٦٢) وقال أفغير الله أبتغى حكما وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلا (الانعام: ١١٤) وقال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكفرون (المائدة: ٤٤) وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظلمون (المائدة: ٤٥) وقال ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفسقون (المائدة: ٤٧)۔

الاصل التاسع عشر: لكل مسبّب سبب ولكل قضية برهان

ولا يقع المسبب بدون سببه لانه لا يقبل العقل ان يقع مسبب بدون سببه وحكم العقل حكم الشرع باذن الله قال تعالى ويجعل الرجس على الذين لا يعقلون (الرعد: ١٠٠) وقال لو كنا نسمع او نعقل ما كنا فى اصحاب السعير (الملك: ١٠) وقال تعالى ولقد اضل منكم جبلا كثيرا افلم تكونوا تعقلون (يس: ٦٢) ولا تغتروا بانها وقعت المعجزات بدون اسبابها بل هى وقعت باسبابها انه كان يحيى المسيح عيسى الاموات بنفخ الروح من جانب الله وهذا الروح سبب الحياة فى ذلك الميت وكذا صادر فى كل معجزة والله قدير على ايقاع الامور بتركيب الاسباب وتخليقها ولم يخلق الله شيئا من غير شيء وخلق اول شيء بذاته لان العقل يرفض ان يكون الشيء مخلوقا من غير شيء انه مستحيل عقلى ولا يصدر من الله تعالى محال عقلى ولم يشمل فى مقدورات الله محال عقلى واتفق عليه كثير الفقهاء وقال تعالى ام خلقوا من غير شيء ام هم الخلقون (الطور: ٣٥) فهذه الآية رد من الله على الذين رفضوا آيات الله هل ظنوا انهم غير تابعين لله تعالى ام خلقوا من غير شيء ام هم الخلقون اى ان خلقوا من غير شيء فلم يكونوا من تابعين الله تعالى ام هم الخلقون

فلم يكونوا من تابعين له سبحنه فهم ليسوا منهما فكيف يرفضون آيات الله ! فعلمنا منه انه استحال ان يخلق الشيء من غير شيء والا لم يكن ذلك الشيء تابعا لله عزوجل وكل شيء تابع و خاضع له۔

لزم علينا ان نقدم برهانا على كل قضية شرعا و عقلا و القضية حكم واما العقل فاعلم ان كل قضية تحتمل الصدق و الكذب فلا بد من برهان يثبت صدقه او كذبه بين العقلاء والا لكان مشكوكا او مظنونا ولا يقبل العقل ما ليس به علم لثبوت الاحتمال المضادّ واما الشرع فان الله حرم اتباع ما ليس به علم وتقدمت براهينه في الاصل اتباع الظن حرام فراجع اليه۔

الاصل العشرون: الاصل براءة الذمّة

الاصل ان كل احد بريء عن الذمة حتى يوجد موجبها فانه لا يجب شيء بدون موجبه مثلا المجرم لا يكون مجرما بدون جرمه والمحسن لا يكون محسنا بدون احسانه والكافر لا يكون كافرا بدون كفره والتقي لا يكون تقيا بدون تقواه۔

الاصل الحادي والعشرون: الساقط لا يعود كما انّ المعدوم لا يعود

تشريح هذا الاصل ان ما سقط عن عضد العبد من العهدة لا يعود بدون تكرر موجبه الآخر مثلا وجبت صلوة العصر حين جاء وقتها ثم اقامها على ما هداه الله ثم لا يعود وجوب صلوة العصر لانها قد سقطت عن عضد العبد باذن الله والآن لا تجب الصلوة حتى جاء وقت الصلوة التي من بعدها من صلوة الليل ومثلا وجب على من ذهب الى الصلوة ان يتوضأ ثم لا يجب الوضوء عليه لانه سقط الامر به عنه والساقط لا يعود كما ان المعدوم لا يعود حتى جاء وقت الصلوة الآخرى۔

الاصل الثاني والعشرون: الجهل غير عذر بعد رسل

حدث سؤال كم من فاسق يقول معذرة اني معذور في فسقه اني لم اعلم ان ذلك العمل فسق او ذلك الاعتقاد فسق فهل يكون بجهله معذورا عند الله؟ ولا نقول بالقياس والخرص والظن الا ما حكم به الله تعالى فاعطانا الله في هذا الامر اصلا بقوله كلما القي فيها فوج سالهم خزنتها الم ياتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا (الملك: ۹،۸) فعلمنا بان لا عذر بعد ما جاءهم نذير فصح لنا شرعا ان نكفر الذين رفضوا آيات الله بقلوبهم والسنتهم واعمالهم بعد نذير انه انذرهم ان ذلك الكتاب نزل من الله تعالى اليكم فرض عليكم فيلزم عليهم ان يحققوا في هذا الامر فان اعرضوا عن هذه الدعوة وجب عليهم عذاب الله وتكفيرهم ولو القوا معاذيرهم۔

وقال تعالى وهم يصطرخون فيها ربنا اخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعمركم ما يتذكر فيه من تذكر وجاءكم النذير فذوقوا فما للظلمين من نصير (فاطر: ۳۷) ففهمنا منه ان معذرة عدم التفسيق ان جاءهم نذير ومضى عليهم الوقت بقدر ان يتذكروا۔

وقال تعالى وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمرا حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين (۷۱: الزمر) فعلمنا من الآية انه كفى لتكفير الذين فسقوا ان ينذروا بالعذاب على ان يعصوا ربهم و رسولهم ولم يتذكروا به۔

وقال تعالیٰ ذلک أن لم یکن ربک مهلک القری بظلم وأهلها غافلون (۱۳۱: الانعام) حصل لنا بهذه الآیة البینة ان لابد لثبوت الظلم علی احد ان ینذروا بآیة الله ثم لم یتذکروا بها۔

حاصل البحث انه لا یکون فاسقا الا من انذر بان اتباع القرآن المنزل من الله تعالی الی العباد فرض علیهم فان لم یتبعه حتی الوسع کان کافرا ولو کان جاهل احکام الله۔

الاصل الثالث والعشرون: الاصل فی الاشیاء الاباحة شرعا

تشریح الاصل ان کل شیء حلال الا ما فصل الله حرمته فی کتابه العزیز فله براهین البرهان الاول قوله تعالی قد فصل لکم ما حرم علیکم (الانعام: ۱۱۹) فدلت الآیة علی ان کل حرام مفصل فی کتاب الله فما سواه حلال والبرهان الثانی قوله تعالی هو الذی خلق لکم ما فی الارض جمیعا (البقرة: ۲۹) وقوله تعالی ألم تروا أن الله سخر لکم ما فی السموت وما فی الأرض وأسبغ علیکم نعمه ظاهرة وباطنة (لقمان: ۲۰) والبرهان الثالث قوله تعالی قل لا اجد فیما اوحی لی محرما علی طاعم یطعمه الا ان یکون میتة الخ (الانعام: ۱۴۵) فجعل الله فی هذه الآیة عدم الوحی فی شیء دلیل الجواز والحلة والبرهان الرابع قوله تعالی لا تسالوا عن اشیاء ان تبد لکم تسؤکم وان تسالوا عنها حین ینزل القرآن تبد لکم عفا الله عنکم (المائدة: ۱۰۱) فاخبرت الآیت بان ما لم ینزل الوحی علیه بالتفصیل عفاه الله عنا۔

الاصل الرابع والعشرون: کل فاسق کافر

من ارتکب جرما کان خالدین فی النار ان ماتوا بلا توبة۔

البرهان الاول: قوله تعالی بلی من کسب سیئة واحاطت به خطیئته فاولئک اصحب النار هم فیها خلدون، اذا جاء احاطة خطیئة بصاحبها کان مراده فی لسان العرب مؤاخذة صاحب خطیئة علی تلک الخطیئة ففی معجم الوسیط احاط الخطیئة بفلان: لزمته فلم یجتنبها ودلت هذه الآیة علی ان المجرم خالد فی النار ابدا اذا امسکت به یوم القیمة وکل مجرم یؤاخذ بجرمه یوم القیمة کما قال تعالی من یعمل سوءا یجز به ولا یجد له من دون الله ولیا ولا نصیرا (النساء: ۱۲۳) وقال ان الذین یکسبون الاثم سیجزون بما کانوا یقترفون (الانعام: ۱۲۰) وقال ولله ما فی السموت وما فی الارض لیجزی الذین اساءوا بما عملوا ویجزی الذین احسنوا الحسنی (النجم: ۳۱) وقال تعالی ومن یعص الله ورسوله ویتعد حدوده یدخله نارا خالدا فیها وله عذاب مهین (۱۴: النساء) وان الله لا یخلف المیعاد ووعد الله حق وخبر الله لا یکذب فعلمنا من هذا التقریر بان کل مجرم یخلدون فی النار غیر مغفورین.

البرهان الثانی: قوله تعالی ان المجرمین فی عذاب جهنم خلدون (الزخرف: ۷۴) فدلت علی کل مجرم یوم القیمة فی عذاب جهنم خلدون وعلیه یدل ظاهر النص بان کلمة المجرمین عامة فتعم کل فرد من افراد المجرمین یوم القیمة ولم یفرق بین الذین کفروا بالقلب واللسان والذین اجرموا من دونهم۔

البرھان الثالث: قولہ تعالیٰ والذین کسبوا السیئات جزاء سیئۃ بمثلھا وترھقھم ذلۃ مالھم من اللہ من عاصم کأنما أغشیت وجوھھم قطعا من اللیل مظلما أولئک أصحب النار ھم فیھا خلدون (یونس: ۲۷) دلت الآیۃ الکریمۃ علی انہ یخلد فی النار الذین کسبوا السیئات وعذبوا یوم القیامۃ وقولہ "الذین کسبوا السیئات" شملھم الذین کسبوا السیئات بالعمل او اللسان او القلب لعموم الآیۃ.

البرھان الرابع: قولہ تعالیٰ قال الذین آمنوا ان الخاسرین الذین خسروا انفسھم واھلیھم یوم القیامۃ الا ان الظالمین فی عذاب مقیم (الشوری: ۴۵) فاخبرنا اللہ قاعدۃ ان الظلمین فی عذاب مقیم فتدل الآیۃ الکریمۃ علی ان للظلمین یوم القیمۃ عذاب دائم فھم فی عذاب الآخرۃ خلدون فثبت بہ دوام کل مجرم فی عذاب الآخرۃ ان ماتوا غیر تائبین۔

البرھان الخامس: قولہ تعالیٰ والذین لا یدعون مع اللہ إلھا آخر ولا یقتلون النفس التی حرم اللہ إلا بالحق ولا یزنون ومن یفعل ذلک یلق أثاما (۶۸) یضعف لہ العذاب یوم القیامۃ ویخلد فیہ مھانا (الفرقان: ۶۹) فتدلّ علی خلود الذی قتل نفسا بغیر حق والذی زنی فی عذاب الآخرۃ ولیسوا ممن انکر حقا مما نزل اللہ بالقلب بدلیل قولہ یضعف لہ العذاب یوم القیامۃ ویخلد فیہ مھانا وھذا رد علی زعم اھل السنۃ والمرجئۃ.

البرھان السادس: قولہ تعالیٰ ومن یقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤہ جھنم خلدا فیھا وغضب اللہ علیہ ولعنہ وأعدلہ عذابا عظیما (النساء: ۹۳) فتدل علی خلود من یقتل مؤمنا متعمدا فی عذاب جھنم وقتل مؤمن عمدا ذنب بدون الرد بالقلب واللسان۔

البرھان السابع: قولہ تعالیٰ من یطع اللہ ورسولہ یدخلہ جنات تجری من تحتھا الأنھر خلدین فیھا وذلک الفوز العظیم (۱۳) ومن یعص اللہ ورسولہ ویتعد حدودہ یدخلہ نارا خلدا فیھا ولہ عذاب مھین (النساء: ۱۴) فدلت الآیۃ صریحۃ جدا واخبرنا اللہ قاعدۃ من یعص اللہ ورسولہ ویتعد تلک الحدود یدخلہ نارا دائما فیھا فثبت بہ دخول کل عاص فی النار خالدا.

البرھان الثامن: قولہ تعالیٰ ومن خفّت موازینہ فاولئک الذین خسروا انفسھم فی جھنم خلدون (المؤمنون: ۱۰۳) فدلت الآیۃ البینۃ علی خلود الذین خسروا انفسھم یوم القیمۃ فی جھنم ابدا ولا ریب ان کل مجرم مخسر نفسہ یوم القیمۃ لان کل عصیان اللہ خسارۃ یوم القیمۃ.

البرھان التاسع: کل مجرم استحق جھنم بنصوص القرآن واتفاق المؤمنین ومن دخل جھنم لم یخرج منھا ابدا لان عذاب جھنم کان غراما قولہ تعالیٰ والذین یقولون ربّنا اصرف عنا عذاب جھنم ان عذابھا کان غراما (الفرقان: ۶۵) ای کان دائما فلا یخرج ابدا من دخلہ.

والبرھان العاشر: قولہ تعالیٰ ان الفجار لفی جحیم یصلونھا یوم الدین وما ھم عنھا بغائبین (الانفطار: ۱۶.۱۷.۱۸) فمن صلی فی نار متلھبۃ لم یغب عنھا وسکن فیھا دائما ودخل کل مجرم معنی الفجار وھم لا یخرجون من جھنم ابدا فتبین الخلود لکل فاسق۔

البرهان الحادی عشر: قوله تعالیٰ الذین تتوفاهم الملئكة ظالمی أنفسهم فألقوا السلم ما كنا نعمل من سوء بلی إن الله علیم بما كنتم تعملون (٢٨) فادخلوا أبواب جهنم خالدین فیها فلبئس مثوى المتكبرین (٢٩:النحل) فدلّت الآیة البینة انه یدخل الظلمون ابواب جهنّم خلدین فیها ولم یفرق الله بین الذین فسقوا بالعمل و الذین كفروا بالقلب و اللسان لانهم تكبروا عن اتباع ربه الكریم وامسكوا به ونفوا عن انفسهم كل سوء یؤاخذ به فلم تختص الآیة بانكار الحق بالقلب۔

البرهان الثانی عشر: قوله تعالیٰ ان الذین كذبوا بآیتنا واستكبروا عنها لا تفتح لهم ابواب السمآء ولا یدخلون الجنّة حتى یلج الجمل فی سمّ الخیاط وكذلك نجزی المجرمین (الاعراف: ٤٠) فدلت قوله تعالیٰ "وكذلك نجزی المجرمین" علی ان یكون لكل مجرم عدم دخول الجنة حتی یلج الجمل فی سم الخیاط ای لا یدخل كل مجرم الجنة ابدا .

البرهان الثالث عشر: معنی لعنة الله أن أبعده الله عن رحمته فمن یلعن علیه الله لم یدخله الجنة ورحمته ابدا ویدخله فی عذابه للابد لانه ملعون بعید عن رحمته والجنة نعمة كبری ولعن الله علی كل مجرم فكل مجرم خالد فی النار محروم عن رحمة الله مطلقا فی الدنیا والآخرة فقال تعالیٰ لعنة الله علی الظلمین (الاعراف: ٤٤).

البرهان الرابع عشر: قوله تعالیٰ ثم قیل للذین ظلموا ذوقوا عذاب الخلد هل تجزون الا بما كنتم تكسبون (یونس: ٨٥) فتبین منه ان الذین ظلموا یدخلون عذاب الخلد وعمت الآیة كل مجرم.

البرهان الخامس عشر: قوله تعالیٰ فذوقوا بما نسیتم لقاء یومكم هذا انا نسینكم وذوقوا عذاب الخلد بما كنتم تعملون (السجدة: ١٤) فانبانا الله بعذاب الخلد علی ترك الاعمال الصلحت انهم كانوا تركوا القاء یوم القیامة ولم یعشیوا متبعین لله تعالیٰ وكل مجرم شامل فیه.

البرهان السادس عشر: قوله تعالیٰ فمن جاءه موعظة من ربه فانتهی فله ما سلف وامره الی الله ومن عاد فاولئك اصحب النار هم فیها خلدون (البقرة: ٢٧٥) ای من جاءه موعظة من ربه ولم ینته عن الجرم فاولئك اصحاب النار هم فیها خلدون فشمله كل مجرم.

البرهان السابع عشر: قوله تعالیٰ من اعرض عنه فانه یحمل یوم القیمة وزرا خلدین فیه ساء لهم یوم القیمة حملا (طه: ١٠٠.١٠١.١٠٢) فعلمنا من اعرض عن آیات الله یحمل وزره یوم القیمة خالدین فیه وكل نفس اذا عصی اعرض عن آیات الله.

البرهان الثامن عشر: قوله تعالیٰ تری كثیرا منهم یتولون الذین كفروا البئس ما قدمت لهم أنفسهم أن سخط الله علیهم وفی العذاب هم خالدون (٨٠: المائدة) فجعل الله الذین یتولون الذین كفروا فی العذاب خالدین و تولی الذین كفروا غیر انكار بالقلب بل عمل مجرد.

البرهان التاسع عشر: قوله تعالیٰ فكان عاقبتهما انهما فی النار خالدین فیها وذلك جزاء الظلمین (الحشر: ١٧) ذكر الله الخلود فی النار فقال ذلك جزاء الظلمین فعلمنا ان الظلمین مخلدون فی النار بدون فرق بین الذین كفروا بالقلب واللسان والذین فسقوا فسقا عملا من دونهم۔

البرهان فی العشرین: قوله تعالی اما الذین فسقوا فماواهم النار کلما ارادوا ان یخرجوا منها اعیدوا فیها (السجدة: ۲۰) فلم یبین الله فیها الا الذین فسقوا و حکم فیهم بخلودهم فی النار لا یخرجون منها و شارکهم کل فاسق بدون شرط الکافر بالقلب و اللسان.

بحث فی تکفیر العصاة کلها:

کل عاص کافر فعلیه براهین کثیرة قاطعة: فالبرهان الاول: قوله تعالی اتقوا النار التی اعدت للکافرین (آل عمران: ۱۳۱) والبرهان الثانی: قوله فاتقوا النار التی وقودها الناس و الحجارة اعدت للکافرین (البقرة: ۲۴) فعلمنا بان النار مخلوق للکافرین عند الله و تقرر بکتاب الله استحقاق النار لکل عاص بالعمل کما مر فهؤلآء هم الکفرون عند الله کالذین کفروا بالقلب و اللسان۔

البرهان الثالث: قوله انا اعتدنا جهنم للکافرین نزلا (الکهف: ۱۰۲) تبین منه انها اعدّت جهنم للکفرین ووعدها الله لکل فاسق مجرم فهؤلاء هم الکافرون ایضا۔

والبرهان الرابع: قوله عرضنا جهنم یومئذ للکافرین عرضا (الکهف: ۱۰۰) فعرضها للکافرین ولا شك فی عرضها لکل مجرم ایضا بالنص فتبین ان کل عاص من الکافرین عند الله۔

البرهان الخامس: قوله للکافرین عذاب مهین (البقرة: ۹۰) والبرهان السادس: قوله للکفرین عذاب الیم (البقرة: ۱۰۴) والبرهان السابع: قوله ان للکفرین عذاب النار (الانفال: ۱۸) ظهر منها ان لا عذاب اخروی الا للکافرین وثبت کون العذاب لکل مجرم فهم کافرون شرعا۔

البرهان الثامن: قوله و اعتدنا للکفرین منهم عذابا الیما (النساء: ۱۶۱) فظهر منه ان العذاب علی الکفرین عند الله فنص الله علی عذاب کل مجرم فی کتابه فهم کافرون۔

البرهان التاسع: قوله تعالی قل اطیعوا الله و الرسول فان تولوا فان الله لا یحب الکفرین (آل عمران: ۳۲) فتبین منه انه من تولی عن اطاعة الله ورسوله ووجوبها علیه کان من الکفرین وکل مجرم تولی عن اطاعة الله و رسوله ویخالفها فاولئك هم الکفرون.

البرهان العاشر: معنی الکفر البراءة و الرد و النفی و الرفض و الظلم ولا شك فیه وشهد به لغات العرب فقال فی مفردات الراغب صار یستعمل فی الجحود قال ولا تکونوا اول کافر به (البقرة) ای جاحدا له وقد یقال کفر لمن اخل بالشریعة وترك ما لزمه من شکر الله علیه قال من کفر فعلیه کفره (الروم) یدل علی ذلك مقابلته بقوله ومن عمل صالحا فلانفسهم یمهدون (الروم) وقال ایضا ولما جعل کل فعل محمود من الایمان جعل کل فعل مذموم من الکفر وقال فی السحر" وما کفر سلیمن ولکن الشیطین کفروا یعلمون الناس السحر" (البقرة) انتهی. کذا قال انا هدینه السبیل اما شاکرا و اما کفورا (الانسان) ای اما متبعا او اما عاصیا وقال سیق الذین کفروا الی جهنم زمرا (الزمر) ای الذین عصوا بدلیل مقابلته بقوله سیق الذین اتقوا الی جهنم زمرا (الزمر) فالکفر بمعنی العصیان ههنا وقال وکان الشیطن لربه کفورا (بنی اسرءیل) ای لربه عاصیا وقال فمن یکفر بالطاغوت ویؤمن بالله (البقرة) ای من

یتبرء عن الطاغوت وقبل الله وقال انی کفرت بما اشرکتمون من قبل (ابراهیم) ای انی تبرءت عما اشرکتمونی وقال ثم یوم القیمة یکفر بعضکم ببعض (العنکبوت) ای یتبرء بعضکم عن بعض.

لما علمت بذلك فرجعنا الی مقصدنا الاصلی ونقول بان کل فسق کفر لان الرد والنفی اما ینعقد بالقلب او اللسان او العمل وکذا فی البراءة فمن قبل نبوة محمد ویرده باللسان کان کافرا بلا شك فان قبول الشیء بالقلب لا یکفی لرفع الکفر وکذا قبول الشیء باللسان لا یکفی لرفع الکفر فان الرد بالعمل باق وهو کفر ایضا کمثل قوله تعالی لقد کفر الذین قالوا ان الله هو المسیح ابن مریم (المائدة: ۷۲) ای لقد ردّ الحق الذین قالوا ان الله هو المسیح الخ وقال تعالی فمن شاء فلیؤمن ومن شاء فلیکفر انا اعتدنا للظلمین نارا احاط بهم سرادقها (الکهف: ۲۹) ای فمن شاء فلیقبل ومن شاء فلیرد الخ وقال قالت طائفة من اهل الکتاب آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجه النهار واکفروا آخره لعلهم یرجعون (آل عمران: ۷۲) ای اقبلوا الذی انزل علی الذین قبلوا وجه النهار وردوا آخره الخ فمن رد ما انزل بالقلب کافر لانه رد ما انزل فمن رد ما انزل بالعمل کافر لانه رد ما انزل.

من عمل عملا علی خلاف الاسلام کان من المکذبین فلنبحث عن معنی التکذیب فاذا جاء التکذیب بصلة الباء مثلا الذین کذبوا بآیاتنا صار معناه الرد والنفی والبراءة کمعنی الکفر ففی معجم الغنی کذّب بالامر: انکره وجحده وکذا فی معجم الرائد والوسیط فما من الکلام فی معنی الکفر فههنا ایضا فقال تعالی والذین کذبوا بآیاتنا یمسهم العذاب بما کانوا یفسقون (الانعام: ۴۹) ای والذین ردوا آیاتنا یمسهم العذاب بما کانوا یفسقون. قال والذین کذبوا بآیاتنا سنستدرجهم من حیث لا یعلمون (الاعراف: ۱۸۲) ای الذین ردوا آیاتنا ونفوها الخ فنقول علی کل هذا ان الفاسق عملا مکذب لانه رد حکم الله عملا وقال تعالی لا یصلاها الا الاشقی الذی کذب وتولی (الاعلی) فعلمنا انه لا یصلی النار الا المکذب المتولی عن الحق فکل مجرم مکذب متولی لانه یدخل النار ایضا کما وردت علیه النصوص الباهرة القطعیة.

وقد یاتی التکذیب بمعنی اعتبار الشیء کذبا وهذا اذا جاء مع المفعول به بغیر صلة مثلا الذین کذبوا شعیبا کانوا هم الخسرین (الاعراف: ۹۲) ای الذین اعتبروا شعیبا کاذبا ـ ظهر بجمیع هذا ان عامل السیئات کافر مکذب لانه شارکهما باطلاقهما اللغوی.

البرهان الحادی عشر: قوله تعالی انما المؤمنون الذین آمنوا بالله ورسوله ثم لم یرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم فی سبیل الله اولئك هم الصدقون (الحجرت: ۱۵) ارشاد صریح الی ان لا مؤمن فی الشرع الا مع الشرائط المذکورة فمن لم یجاهد بالمال والنفس فی سبیل الله غیر مؤمن بل کافر فخرج کل عاص بشرائط الایمان التی ذکرها الله تعالی فی الآیة.

البرهان الثانی عشر: قوله تعالی وجوه یومئذ مسفرة ضاحکة مستبشرة ووجوه یومئذ علیها غبرة ترهقها قترة اولئك هم الکفرة الفجرة (عبس) فدلت الآیة علی ان العباد منقسم یوم القیمة علی نوعین الاول وجوه مسفرة والثانی وجوه علیها غبرة وهم الکفرة واغشی وجه کل فاسق قطعا من اللیل مظلما کما قال تعالی فی یونس: ۲۷ فعلمنا منه بان کل فاسق کفرة فجرة.

اجوبة على الذين خالفونا :

الشبهة الاولى هي اكبر شبهة عند المخالفين من قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به و يغفر ما دون ذلك لمن يشاء (النساء : ١١٦) ما دون ذلك اى ما سوا ذلك الشرك فيدل على انه وعد الله انه يغفر لمن يشاء يوم القيمة ما سوى الشرك والذنوب غير الشركية سواه يقينا فامكن لله ان يغفر المجرمين اذا مات غير تائب يوم القيمة سوى الشرك۔

فجواب تلك الشبهة ان لا بيان فى الآية لعذاب الآخرة بل فيها بيان عذاب الحيوة الدنيا كما يدل عليه صيغة الحال يغفر اى ان الله لا يغفر ان يشرك به بل انزل عذاب الدنيا عليه و يغفر ما دون ذلك من المعاصى لمن يشاء بترك نزول عذاب الدنيا فلا دلالة فيها لمن خالفنا. الجواب الثانى ان قبلنا ما فهم المخالفين بهذه الآية انه فى يوم القيمة لقلنا انه خالف الآيات الكثيرة التى توجب نفى المغفرة عن كل مجرم يوم القيمة فقال تعالى من يعمل سوءا يجز به ولا يجد له من دون الله وليا ولا نصيرا (النساء : ١٢٣) وقال ان الذين يكسبون الاثم سيجزون بما كانوا يقترفون (الانعام : ١٢٠) وقال ولله ما فى السموت وما فى الارض ليجزى الذين اساءوا بما عملوا و يجزى الذين احسنوا الحسنى (النجم : ٣١) وقال تعالى ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله نارا خالدا فيها وله عذاب مهين (١٤ : النساء) والله لا يخلف وعده وان قلتم انه امكن ان لا ينفذ ما قال الله فى هذه الآيات لقلنا فلما ذا لم يحتمل انه لم ينفذ ما قال فى آية النساء التى استدللتم بها على مغفرة ما دون الشرك ! فاعلم ان الله صادق غير كاذب واخبر الله لكل مجرم ان يدخل النار ابدا فلا يتخلف فما فهم المخالفون من هذه الآية خاطئ ورد على مقتضايات الآيات البينات الكثيرة۔ ونقل عن بعض الفقهاء فى آية النساء هذه انها من المتشابهات لا يعلم تاويلها الا الله والحق ما بينا آنفا .

الشبهة الثانية عن قوله تعالى انا اوحى الينا ان العذاب على من كذب و تولى (طه : ٤٨) وتوهم به ان لا عذاب الا على الذى كذّب الحق و تولّى عنه والفاسق بالعمل ليس منه .

فجوابه ظاهر بوجوه الاول ان ذلك التفهيم كفر بالآيات التى وعد الله فيها العذاب على من اجرم مطلقا والعذاب الاخروى غير منحصر فى انكار الحق اعتقادا واعلم بانه يتعين ظاهر المفهوم بالنظر فى الكلام التام ان الفاسق عملا مكذب ومتول لانه يكذب بآيات الله بعمله ويتولى عنها عملا كما مر بالدلائل تفصيلا۔

الشبهة الثالثة كالشبهة الثانية من قوله تعالى ان الخزى و السوء على الكفرين (النحل : ٢٧) فوهموا ان الخزى والسوء على الذين ردوا الحق اعتقادا فقط۔

الجواب الاول انه باطل اتفاقا لان السوء و الخزى يوم القيمة ثابت للزناة والقتلة بغير حق والمفسدين فى الارض وآكلى مال يتيم بغير حق و مشترى الاجر بآيات الله وغيرهم وليسوا من الذين يردون الحق اعتقادا اذا قبلوا آياته قلبا ولسانا فبطل استدلالهم والثانى ان السوء والخزى على الكفرين و كل مجرم كافر كما قلنا من قبل فدخلوا فى اطلاق الكفرين المذكور فى الآية فلا دليل للمخالفين فيها .

الشبهة الرابعة من قوله تعالى لا تقنطوا من رحمة الله ان الله يغفر الذنوب جميعا (الزمر: ۵۳) ففهموا مغفرة كل مجرم يوم القيمة.

فجواب ذلك الاول انه بيان التوبة ان الله يغفر الذنوب جميعا عند التوبة ولهذا قال تعالى من بعد وانيبوا الى ربّكم واسلموا له من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لا تنصرون (الزمر: ۵۴) والجواب الثانى ان قبلنا ما فهموا من الآية لزم غفران جميع الذنوب يوم القيمة وشمله الشرك وهو باطل لان الشرك غير مغفور يوم القيمة اتفاقا ونصا۔

الشبهة الخامسة من قوله تعالى فانذرتكم نارا تلظّى لا يصلاها الا الاشقى الذى كذّب وتولّى (الليل: ۱۴،۱۶) فوهموا لا عذاب النار الا لمن كذّب وتولّى اعتقادا فخرج منهم الذى لم يكذب ولم يتول اعتقادا.

فجوابه الاول انه مخالف موقف المخالفين لانهم قائلون بورود العذاب وثبوته يوم القيمة على الفاسقين عملا فقال تعالى ومن يفعل ذلك عدوانا وظلما فسوف نصليه نارا وكان ذلك على الله يسيرا (النساء: ۳۰) وعد الله ان يدخل الذين ياكلون اموال اليتمى ظلما نارا وقال يوم يحمى عليها فى نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لانفسكم فذوقوا ما كنتم تكنزون (التوبة: ۳۵) فوعد الله النار لمن لم ينفق فى سبيل الله الذهب والفضة وليسوا من الذين كذبوا وتولوا اعتقادا وكثير الآيات يدل الى ذلك والمخالفون يردون على ما اعترضوا به علينا ويقولون انه صح دخول الفاسقين جهنم لكنهم لا يلبثون فيها ابدا فاستدلالهم يرد على موقفهم ان لا عذاب النار الا لمكذب الحق اعتقادا والجواب الثانى ان ما قدم المخالفون من آية دليلا فهو دليلنا لا دليلكم لان قوله تعالى لا يصلاها الا الاشقى الذى كذب وتولى دليل على ان كل فاسق مكذب متول لان الفساق عملا يدخلون النار ايضا اتفاقا بيننا وبين المخالفين الا المرجئة فصار هذا الجواب ردعلى اهل السنة وردعلى المعتزلة ايضا۔ الجواب الثالث ان الفاسق عملا مكذب الحق بالعمل ومتول عن الحق بالعمل وشاركه ايضا وهذا الجواب رد على المرجئة۔

الشبهة السادسة مما روى عن الرسول انه قال شفاعتى لاهل كبائر من امتى فجوابه تقدم فى باب انكار الشفاعة يوم القيمة (البقرة: ۴۹) وخلاصته انه مردود لانه باطل سندا ومخالفا لكتاب الله متنا وصح انه مخترع واظن انه اخترعه المنافقون وبنو امية او بنو عباس۔

الشبهة السابعة من قوله تعالى اولئك على هدى من ربّهم واولئك هم المفلحون (البقرة: ۰۵) انه اشار به الى الذين يؤمنون ما انزل بالغيب ويقيمون الصلوة وينفقون مما رزقهم الله فلم يضطر العبد للفلاح الاخروى الى اجتناب الجرائم۔

فجوابه ظاهر لان اصحاب هذه الشبهة يقولون بان من ارتكب الزنا والقتل بغير حق واكل مال اليتيم والظلم فى اكثر احكام تقسيم التراث وغيرها ليس مفلحا يوم القيمة اتفاقا فهل انتم منكروا الآيات الهادية الى عذاب جهنم لمن زنا وقتل بغير حق وغيرهما من الفساق عملا! وهذا الجواب الزاما والجواب الثانى انه ذكر الذين جعلهم الله مفلحين فى الآية فى ضدّ الذين كفروا اعراضا عما سواهما من الاعمال الضروريات والمحرمات والقبيحات الشرعية لان تلك الآيات ليست تحت الاعمال الضرورية الاخرى فلم يذكر الله الاعمال الضروريات الاخرى فلا شك اذا ان الذين ذكرهم الله مفلحون وهذا هو معناه الظاهرى المعلوم بسياق الكلام۔

الشبهة الثامنة: من قوله تعالى ان تجتنوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلا كريما (النساء: ٣١) فثبت منه مغفرة الذنوب الصغار يوم القيمة فلو كان صاحب الصغيرة كافرا لما كان كذلك۔

جواب ذلك فلا بيان فى الآية لصغيرة بل جعل الله كل ذنب من كبائر بانه ذكر الله كبائر ثم فسره بقوله ما تنهون عنه يعنى ان تجتنوا كبائر هى ما تنهون عنه فما تنهون عنه شرح كبائر فعلمنا كل منهى عنه فى الشرع ذنب كبير ولا بيان فيها للمغفرة ايضا بل قال نكفر عنكم سيئاتكم و السيئة بمعنى المصيبة والنقص فقال تعالى ان تصبكم سيئة يفرحوا بها (آل عمران: ١٢٠) و هذا كقوله تعالى من يتق الله يكفر عنه سياته ويعظم له اجرا (الطلاق: ٠٥) اى مصائبه وبقوله تعالى من يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب (الطلاق: ٣.٢) كذلك قال ههنا ايضا ان تجتنوا ما تنهون عنه نرفع عنكم مصائبكم و نقائصكم و ندخلكم مدخلا كريما يوم القيمة فلا دليل للمخالفين على مغفرة بعض العصاة اذا ماتوا بلا توبة۔

الحق انه جحد المخالفون الآيات البينات اعتمادا على شبههم واوهامهم واذا كان كذلك فعلى العبد ان يدفع عن نفسه الشبه لا ان يكفر بآيات الله البينات۔

الاصل الخامس و العشرون: المنكر مردود

المنكر هو ما قبحه الاسلام و حرم الله اتباعه و يدعونا الشيطان اليه فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوت الشيطن و من يتبع خطوت الشيطن فانه يامر بالفحشاء والمنكر (النور: ٢١) وقال تعالى ان الله يامر بالعدل و الاحسان و ايتاء ذى القربى و ينهى عن الفحشاء و المنكر و البغى يعظكم لعلكم تذكرون (النحل: ٩٠) و قال تعالى اتل ما اوحى اليكم من الكتاب و اقم الصلوة ان الصلوة تنهى عن الفحشاء و المنكر (العنكبوت: ٤٥) فصرح الله بان المنكر منهى عنه فى دين الاسلام فرد الله تعالى المنكر عن دينه بتقبيحه فالمنكر مردود الاسلام۔

الفرع الاول: من طلق امرءته حائضا لم ينفذ طلاقه لان الطلاق فى الحيض منكر فقال تعالى اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن و احصوا العدة (الطلاق: ٠١) والمنكر مردود الاسلام فلا ينفذ ذلك الطلاق۔

الفرع الثانى: من طلق امرءته طاهرة جملة واحدة لم ينفذ طلاقه لانه طريقة الطلاق المخالفة للاسلام كما ابتدء بقوله الطلاق مرتان فامساك بمعروف او تسريح باحسان (البقرة) فصارت تلك الطريقة منكرة وهى مردودة الاسلام فلا ينفذ ذلك الطلاق۔

الفرع الثالث: من اقام الصلوة بدون قيام الذلة لم تقع صلوته لان الصلوة بدون قيام الذلة خلاف الاسلام قال تعالى حفظوا الصلوت و الصلوة الوسطى وقوموا لله قنتين (النساء: ٢٣٨) فتلك الصلوة منكرة و المنكر مردود الاسلام فلا تنفذ الصلوة بدون قيام الذلة۔

الفرع الرابع: من اقام الصلوة وعليه لباس حاصل بطريق الحرام لم تنفذ صلاته لان اقامة الصلوة مع حرام خلاف طريقة الاسلام فهو منكر والمنكر مردود فلا تنفذ تلك الصلوة وان كانت نافذة لكانت غير مردودة و مقبولة فى الاسلام۔

الفرع الخامس: من تصدق لغنی لم ینفذ هذه الصدقة اذ لا صدقة لغنی کما قال تعالی انما الصدقات للفقراء و المساکین و العملین علیها و المؤلفة قلوبهم و فی الرقاب و الغرمین و فی سبیل الله و ابن السبیل فریضة من الله و الله علیم حکیم (التوبة: ۶۰) فالتصدق علی الغنی مخالف ما حده الله سبحنه فصار منکرا و المنکر مردود فلا تنفذ هذه الصدقة و لزم علی ذلك الغنی ان یرجعها الی مالکها و یکون المتصدق فاسقا فانه تعدی حد الله وقال تعالی من یتعد حدود الله فاولئك هم الظلمون (البقرة: ۲۲۹) وقال تعالی تلك حدود الله فلا تقربوها (البقرة: ۱۸۷) وقال تعالی ومن یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه (الطلاق: ۰۱)۔

ان تصدق علی غنی وجب علیه الکفر لانه کان من الذین یردون حد من حدود الله و الکفر هو الرد و النفی و الرفض۔

الاصل السادس و العشرون: العون علی الجرم جرم

هذا الاصل ماخوذ بقوله تعالی لا تعاونوا علی الاثم و العدوان (المائدة: ۰۲) فنهی الله الذین آمنوا فی الآیة ان یعاونوا علی الجرم فصار العون علی الجرم جرما۔

الفرع الاول: من اشتری اموال الذین یقاتلون الناس بغیر حق او باعهم الاسلحة و امتعة الدفاع کان من الذین عاونوا علی القتال بغیر حق وهذا الجرم و العون علی الجرم جرم۔

الفرع الثانی: تکریم الفاسق جرم اذا ابقاه علی جرمه و لم یتب الی الله متابا او زاد فی نفسه کبرا فیشتد علی فسقه وهذا التکریم جرم فانه عون علی جرم و العون علی الجرم جرم۔

الفرع الثالث: الضحك علی الغیبة الحرام او استماع الغیبة الحرام حرام لانهما من بواعث علی الغیبة الحرام و العون علی الجرم جرم بل لزم علیه ان ینهی عنها حتی الوسع ان امرنا الله ان ننهی عن المنکر۔

الفرع الرابع: من تصدق علی غنی فاسق انه تعدی حد الله فی مصارف الصدقة فان اخذ الغنی صدقة من مثل هؤلاء المتصدقین کان مجرما فانه عون علی الجرم و العون علی الجرم جرم۔

الشهر الصفر\۰۹\۱۴۴۶ و فیه اتم المفتقر ظهیر الدین بن ذاکر الدین بن عبد البارئ بن عبد الجلیل الی ربه المقتدر هذا الکتاب المدلل فی باب الاشباہ و الاصول بعون الله العلی تعالی عن کل عیب و ردئ و سمیته "**الاشباہ و الاصول**" ربنا زدنا علما و تقبل عنا هذا السعی و زادنا نفعا به یوم الدین ولك الدین الخالص و سبحانك ربنا ولك العزة جمیعا و سلام علی المرسلین و الحمد لك یا رب العلمین۔